

فاضل بریلوی کے اذانِ قبر سے متعلق رسالہ
”ایذانِ الاجر“ کا مکمل و مدلل جواب

إِمْعَانُ النَّظَرِ فِي آذَانِ الْقَبْرِ

یعنی

اذانِ قبر کا حقیقی حائزہ



تصنیف لطیف

متکلمِ اسلام حضرت مولانا محمد منظور نعمانی رحمۃ اللہ تعالیٰ

ناشر

انجمنِ ارشادِ المسلمین ۱۲- بہاولپور روڈ
مزننگ، لاہور

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم - اما بعد

چند تمہیدی مقدمات : "اذانِ قبر" کے متعلق اصل حکم شرعی لکھنے سے پہلے چند تمہیدی مقدمات عرض کیے جاتے ہیں جو خاص اسی مسئلہ میں نہیں بلکہ تمام بدعات کا حکم معلوم کرنے میں کارآمد ہوں گے۔

پہلا مقدمہ : دین الہی رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مکمل ہو چکا اور حجتہ الوداع کے موقع پر تمام امت کو رسول اللہ ﷺ کے ذریعہ سے یہ مژدہ سنا دیا گیا کہ

اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ (مائدہ: ۳)

آج ہم نے تمہارا دین بالکل مکمل کر دیا

اس اعلان الہی کا غٹا یہی ہے کہ اب دین میں کسی ترمیم اور اضافہ کی ضرورت نہیں رہی اور نہ قیامت تک ضرورت ہوگی انسانی ہدایت کے لیے جن احکام کی ضرورت تھی وہ سب اتار دیئے گئے اور نجات کا قانون ہمیشہ کے لیے مکمل کر دیا گیا اور اس پر عمل کر لینا انسان کی نجات اور اس کی فلاح و بہبودی کے لیے قطعی کافی ہے اب جو شخص دین میں کسی ایسی چیز کا اضافہ کرتا ہے جس کی تعلیم رسول اللہ ﷺ نے ہم کو نہیں دی تو درپردہ گویا وہ یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ دین نامکمل تھا اور میری اس ترمیم کا محتاج تھا، یا وہ اس کا مدعی ہے کہ معاذ اللہ حضور ﷺ نے تبلیغ رسالت میں خیانت کی اور یہ چیز جو داخل دین تھی وہ ہم کو ضائع ہو چکی اور اب میں اس کو لوگوں کو بتاتا ہوں بہر حال جو چیز پہلے سے داخل دین نہ ہو آج بھی دین میں سے نہیں ہو سکتی اور جس چیز کا موجب قرب الہی ہوتا

رسول اللہ ﷺ نے نہیں بتلایا وہ آج بھی باعث تقرب اور ذریعہ رضائے خداوندی نہیں ہو سکتی۔

صحیحین (بخاری و مسلم) و دیگر کتب حدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا

من أحدث فی امرنا هذا مالیس منه فہورد (مشکوٰۃ: ص ۲۷)
جس نے ہمارے دین میں وہ بات نکالی جو اس میں نہیں ہے وہ مردود ہے
اور صحیح مسلم کی ایک اور روایت میں ہے

من عمل عملا لیس علیہ امرنا فہورد
جس نے کوئی ایسا عمل کیا جس کے متعلق ہمارا حکم نہ تھا وہ مردود ہے
اور امام دارالہجرت حضرت مالک بن انس فرماتے ہیں :

من ابتدع فی الاسلام بدعة یراها حسنة فقد زعم ان
محمدا صلی اللہ علیہ وسلم خان الرسالة لان اللہ یقول
الیوم اکملت لکم دینکم فعالم یکن یومئذ دینا فلا یكون
الیوم دینا (الاعتصام ص ۲۸)

جس نے اسلام میں کوئی بدعت نکالی اور اس کو وہ اچھا سمجھتا ہے تو گویا اس
نے گمان کیا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے پیغامبری میں خیانت کی
کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آج میں نے تمہارے واسطے تمہارا دین مکمل
کر دیا۔ پس جو چیز اس دن داخل دین نہ تھی آج بھی داخل دین نہیں ہو
سکتی۔

دوسرا مقدمہ : جس طرح شریعت میں نئی ایجادات کا دروازہ بند ہے اسی طرح
کسی کو بھی حق نہیں کہ شریعت کے بتلائے ہوئے ان امور خیر کے لیے جن کے
واسطے شارع نے کیفیات مخصوصہ اور حدود و واقعات کی تعیین نہیں کی ہے۔ ان

کے لیے اپنی طرف سے کوئی خاص ہیئت و نوعیت یا کوئی مخصوص وقت مقرر کر سکے اور اس کے ساتھ امر شرعی کا سا معاملہ کرے علیٰ ہذا کسی کو یہ بھی حق نہیں ہے کہ شریعت نے جس عمل خیر کے لیے کوئی خاص وقت یا موقع مقرر کر دیا ہے کوئی شخص اس کے علاوہ دوسرے اوقات یا دوسرے مواقع میں بھی اس کو اسی طرح جاری کرے کہ یہ حدود اللہ سے تعدی اور قانون شریعت سے ایک گونہ بغاوت ہوگی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ کا گذر ذاکرین کی ایک جماعت پر ہوا جن میں ایک شخص کہتا تھا خدا کی رحمت اس شخص پر جو اتنی بار سبحان اللہ کہے خدا کی رحمت اس شخص پر جو اتنی دفعہ الحمد للہ کہے چنانچہ حاضرین اس کے مطابق کہتے تھے آپ نے جب یہ دیکھا تو ان سے مخاطب ہو کر نہایت جلال کے انداز میں فرمایا :

لَقَدْ هَدَيْتُمْ لِمَا لَمْ يَهْتَدِ لَهُ نَبِيَّكُمْ وَأَنْتُمْ لَتَمْسُكُونَ

بِذَنْبٍ ضَالَّةٍ (رواہ ابن وضاح کما فی الاعتصام)

آہا! تم کو وہ ہدایت مل گئی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نہیں ملی تھی، درحقیقت تم مگر گمراہی کی دم پکڑے ہوئے ہو۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مطلب اس سے صرف یہ تھا کہ اگرچہ تسبیح و تحمید کی بہت کچھ فضیلتیں وارد ہوتی ہیں اور وہ محبوب ترین ذکر ہے لیکن اس کا یہ خاص طرز و طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بتلایا ہوا نہیں ہے بلکہ ہمارا خود ایجاد کردہ ہے لہذا گمراہی ہے۔

اور امام ابو اسحاق شاطبی رحمۃ اللہ علیہ بدعات کے بیان میں فرماتے ہیں :

وَمِنْهَا التَّزَامُ الْكَيْفِيَّاتِ وَالْهِيَائِ الْمَعِينَةِ كَالذِّكْرِ الْبَهْيَةِ
الاجتماع على صوت واحد.... وَمِنْهَا التَّزَامُ الْعِبَادَاتِ
المعينة في اوقات معينة لم يوجد لها ذلك التعيين في

اور انہی بدعات میں سے کیفیات مخصوصہ اور ہیات معینہ کا التزام ہے جیسے کہ ہیئت اجتماع کے ساتھ ایک آواز پر ذکر کرنا اور انہی بدعات میں سے خاص اوقات کے اندر ایسی عبادات معینہ کا التزام کر لینا ہی ہے جس کے لیے شریعت نے وہ اوقات مقرر نہیں کئے ہیں۔

تیسرا مقدمہ: عبادات میں جس طرح کمی کرنا جرم ہے اسی طرح اپنی طرف سے زیادتی بھی ظلم ہے اور اس کے لیے وہی دلائل کافی ہیں جو پہلے مقدمہ کے ثبوت میں نقل کیے گئے۔ علاوہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس اثر سے بھی یہ اصول صاف طور سے مفہوم ہوتا ہے جس کو صاحب مجموع البحرین نے نقل کیا ہے کہ :

ان رجلا يوم العيد ارادان يصلے قبل صلاة العيد فنهاه
 على رضى الله عنه فقال الرجل يا امير المؤمنين انى اعلم
 ان الله لا يعذب على الطلوة فقال على وانى اعلم ان الله
 تعالى لا يثيب على فعل چتے يفعلہ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اويحث عليه فيكون صلوتك عبثا والعبث
 حرام فلعله تعالى يعذبك به لمخالفتك لرسوله صلى الله
 عليه وسلم (حکایا صاحب المنار فی تعلیقاتہ کما فی
 الجنة - ص ۱۶۵)

ایک شخص نے عید کے دن نماز عید سے پہلے نفل نماز پڑھنی چاہی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کو منع فرمایا۔ اس نے عرض کیا اے امیر المؤمنین! میں سمجھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے نماز پڑھنے پر سزا دے گا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اور میں بالیقین جانتا ہوں کہ اللہ

تعالیٰ کسی فعل پر ثواب نہ دے گا جب تک کہ اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کیا نہ ہو یا اس کی ترغیب نہ دی ہو (اور دو گانہ عید سے پہلے نفل نماز حضور سے قولایا فعلا ثامت نہیں ہے پس تیری یہ نماز فعل عبث ہوگی اور فعل عبث حرام ہے تو شاید اللہ تعالیٰ تجھ کو اپنے رسول کی مخالفت کی وجہ سے عذاب دے

اور سنن ابی داؤد باب ”فی القف علی الجنازہ“ کی مالک ابن ہبیرہ والی حدیث کے حاشیہ میں ما علی قاری کی مرقاة شرح مشکوٰۃ سے منقول ہے۔

ولا يدعو للميت بعد صلاة الجنازة لا نه يشبه الزيادة في صلاة الجنازة (مرقات ج ۴ ص ۶۴)

اور نماز جنازہ کے بعد میت کے لیے دعائے کریں کیونکہ یہ نماز جنازہ میں زیادتی کے مانند ہوگا۔

اور حضرت شیخ عبدالحق صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لمعات شرح مشکوٰۃ میں ارقام فرماتے ہیں۔

فالزيادة في مثله نقصان في الحقيقة كما لا يزداد في الاذان بعد التهليل محمد رسول الله و امثال ذلك كثيرة (لمعات ج)

ان جیسی چیزوں میں زیادتی فی الحقیقت کمی ہے جس طرح کہ اذان میں آخری کلمہ لا الہ الا اللہ کے بعد محمد رسول اللہ نہیں پڑھایا جاتا اور اس کی مثالیں بہ کثرت ہیں۔

چوتھا مقدمہ : جب کبھی کسی گمراہ سے گمراہ فرقہ یا فرد نے بھی کوئی بد سے بدتر بدعت دین کے نام پر ایجاد کی ہے تو اس نے اس میں محاسن اور خوبیوں کا ضرور دعویٰ کیا ہے اور اس کی ترویج کے لیے خدا اور بندہ ہی کے نام پر کچھ دلائل بھی

تراشے ہیں اور ضرور ایسا پیرایہ بیان اختیار کیا ہے جس سے سادہ لوحوں کو مغالطہ میں مبتلا کیا جاسکے۔ چنانچہ مشرکین نے مت پرستی جیسی قبیح ترین بدعت کو بھی جائز اور مستحسن ثابت کرنے کے لیے کہا تھا۔

مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى (الزمر: ۳)

ہم اپنے ان دیوتاؤں کی عبادت صرف اس لیے کرتے ہیں کہ یہ ہم کو خدا سے قریب تر کر دیں

نیز انہوں نے ملت اور ایہی میں ایک بدترین بدعت یہ ایجاد کی تھی کہ خانہ کعبہ کا طواف مادرِ زاویر ہنہ ہو کر کرتے تھے اور اس شر مناک فعل کی توجیہ اس طرح کرتے تھے کہ۔

کپڑے پہن کر تو ہم روزمرہ گناہ کرتے ہیں پھر انہی کپڑوں میں خانہ خدا کا طواف کیوں کریں۔ ہم تو اس حال میں طواف کریں گے جس حال میں اللہ نے ہم کو پیدا کیا تھا۔

اور قرآن عزیز میں ہے :

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّذِينَ آمَنُوا أَأَنْظِعُهُمْ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ (سورہ یس: ۴۷)

جب ان سے کہا جاتا ہے کہ جو دولت خدا نے تم کو دی ہے اس میں سے کچھ اللہ کے راستے میں بھی خرچ کرو (اور فقراء مساکین کو دو) تو وہ کفار ایمان والوں سے کہتے ہیں کیا ہم ان بھوکوں کو کھلائیں جن کو خدا نے ہی کھلانا نہیں چاہا اور اگر خدا چاہتا تو ان کو کھانا دیتا۔

اب دیکھئے کہ ان بد کرداروں کو خدا کی راہ میں کچھ دینا نہ تھا لیکن ازراہ شیطنت اس نہ دینے پر بھی ”بدعت حسہ“ کا لفاظہ چڑھا دیا اور اپنے اس بدترین اور غیر انسانی فعل کو ”رضاء بقصنا“ جیسے اعلیٰ وصف کے ماتحت پیش کیا۔ خیر یہ حال تو دور جاہلیت کے کفار و مشرکین کا تھا۔ لیکن ملت اسلامیہ کا دعویٰ کرنے والے ہی

جس مبتدع کو آپ دیکھیں گے اس کا یہی حال پائیں گے وہ اپنی بدعت میں ہشمار مصالح بتائے گا اور اس کے لیے شرعی دلائل بھی پیش کرنے کی کوشش کرے گا۔ امام ابو اسحاق شاطبی رحمۃ اللہ علیہ نے بالکل صحیح ارقام فرمایا ہے۔

انك لا تجد مبتدعا ممن ينسب الى الملة الا وهو يستشهد

على بدعته بدليل شرعي (اعتصام ص ۱۰۲)

تم کسی ایسے مبتدع کو نہ پاؤ گے جو ملت ہے والہی کا مدعی ہو مگر یہ کہ وہ اپنی بدعت پر کسی دلیل شرعی سے ضرور استشہاد کرتا ہو گا۔

اور یہ حقیقت بھی ناقابل انکار ہے کہ بہت سی بدعات میں مصلحت اور منفعت کا بھی کوئی نہ کوئی پہلو ہوتا ہے اور وہی لوگوں کے لیے مغالطہ کا باعث بن جاتا ہے اور اسی کی وجہ سے اس کو امر خیر یا بالفاظ دیگر ”بدعت حسنہ“ سمجھ لیا جاتا ہے حالانکہ یہ ضروری نہیں کہ جس چیز میں کوئی مصلحت یا منفعت ہو وہ ہمیشہ اچھی ہی ہو، یا جائز بھی ہو، قرآن مجید میں قمار اور شراب کے متعلق تصریح ہے کہ ان میں لوگوں کے لیے فی الجملہ مفسدات بھی ہیں، لیکن بائیں ہمہ چونکہ شریعت کی نظر میں مفسرت کا پہلو غالب ہے اس لیے دونوں حرام قطعی ہیں۔

پانچواں مقدمہ: کسی عمل کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے

زمانہ میں بالکل موقوف ہونا حالانکہ اس کے دوائی و اسباب جو آج موجود ہیں وہ اس وقت بھی موجود تھے اس کی دلیل ہے کہ وہ امر غیر مشروع ہے بالخصوص جب کہ اس کا تعلق باب عبادات سے ہو۔ امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کا وہ فرمان اس کے ثبوت کے لیے کافی ہے جو تیسرے مقدمہ کے ذیل میں مجمع البحرین کے حوالہ سے نقل کیا گیا اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا جو اثر دوسرے مقدمہ کے ذیل میں مذکور ہوا وہ بھی اس کی نہایت واضح دلیل ہے۔

اور اس کی ایک روایت میں جس کو صاحب مجالس الامار نے نقل کیا ہے

اس طرح وارد ہوا ہے کہ آپ نے ان لوگوں سے جو ایک خاص ہیئت اور کیفیت کے ساتھ مسجد میں اجتماعی طور پر ذکر کرتے تھے ارشاد فرمایا

انا عبد اللہ بن مسعود فوالذی لا الہ غیرہ لقد جئتم
 ببدعة ظلماء اولقد فقتم علی اصحاب محمد علیہ السلام
 علما (مجالس الابرار المجلس الثامن عشر - ص ۱۳۳)
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشہور خادم عبد اللہ بن مسعود ہوں
 خدائے وحدہ لا شریک کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ تم نے یہ نہایت تاریک
 بدعت کی ہے۔ یا تم علم میں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ
 گئے ہو (کہ ایسے اعمال ایجاد کرتے ہو جن کا علم بھی اصحاب رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو نہ تھا)

اس روایت کو نقل کرنے کے بعد صاحب مجالس الامہ ار فرماتے ہیں کہ
 هكذا يقال بكل من اتى في العبادات البدنية المحضة بصفة
 لم تكن في زمن الصحابة رضي الله عنهم -
 ہر اس شخص سے ایسے ہی کہنا چاہیے جو خالص بدنی عبادات میں کوئی ایسی
 صفت پیدا کرے جو صحابہ کے زمانہ میں نہ تھی -
 اور حضرت حدیث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں -

كل عبادة لم يتعبدوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فلا تعبدوها (اعتصام ص ۱۱۳)

اتبعوا اثارنا ولا تبثدعوا فقد كفيتم (الاعتصام ص ۵۴)
 ہر وہ عبادت جس کو صحابہ کرام نے نہیں کیا تم بھی نہ کرو الخ ۔۔۔

اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :-

ہماری نقوش قدم کی پیروی کرو اور اپنی طرف سے ایجادیں نہ کرو کیونکہ
 تم کفایت کیے گئے ہو -

بہر حال یہ بالکل ناقابل انکار اصول ہے کہ جو عبادت رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام سے ثابت نہیں وہ نامشروع اور بدعت ہے اور اس اصول سے فقہاء حنفیہ نے بھی بہ کثرت کام لیا ہے، چنانچہ صاحب ہدایہ رحمۃ اللہ علیہ فصل الاوقات التی یکرہ فیہا الصلوۃ میں ارقام فرماتے ہیں:

یکرہ ان یتنفل بعد طلوع الفجر باکثر من رکعتی الفجر لا نہ علیہ السلام لم یزد علیہما مع حرصہ علی الصلوۃ (ہدایہ ج ۱، ص ۵۳)

صبح صادق کے بعد فجر کی دو سنتوں کے علاوہ نفل پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے ان رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھیں حالانکہ آپ نماز کے بہت حریص تھے۔

اور اسی ہدایہ باب العید میں ہے۔

لا یتنفل فی المصلی قبل صلوۃ العید لان النبی علیہ السلام لم یفعل ذالک مع حرصہ علی الصلوۃ (ہدایہ ج ۱، ص ۱۱۸)

اور صلوۃ الکسوف میں لکھتے ہیں:

لیس فی الکسوف خطبة لا تہ لم یتنفل (ہدایہ ج ۱، ص ۱۲۱)

عید گاہ میں قبل از نماز عید بالکل نفل نہ پڑھے کیونکہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے باوجود نماز پر کھد حریص ہونے کے کبھی نہیں پڑھے۔ کسوف میں خطبہ نہیں کیونکہ حضور سے منقول نہیں۔

اور علامہ حلبی نے کبیری "شرح منیۃ المصلی" میں صلوۃ الرغائب اور صلوۃ البراقہ کو نامشروع ثابت کرتے ہوئے لکھا ہے۔

ومنها ان الصحابة والتابعین ھمن بعدھم من الاثمة

المجتہدین لم یُنقل عنهم هاتان الصلوتان فلو كانتا
مشروعتين لما فاتتا عن السلف - (حلی کبیر ص
۴۳۳)

اور فتاویٰ عالمگیری کتاب النکاح میں ہے :
قراءة الكافرون الى الا خرم مع الجمع مكروهة لانها بدعة لم
تنقل ذالك عن الصحابة ولا عن التابعين رضى الله عنهم
(فتاویٰ عالمگیری ج ۵، ص ۳۱۷)

اور ایک وجہ ان کے نام شروع ہونے کی یہ بھی ہے کہ صحابہ و تابعین اور ان کے بعد
کے ائمہ مجتہدین سے یہ دونوں نمازیں منقول نہیں۔ پس اگر یہ دونوں شروع
ہوئیں تو ان اسلاف امت سے فوت نہ ہوتیں۔
سورہ کافرون سے آخر تک جمع ہو کر پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ وہ بدعت ہے اور صحابہ و
تابعین سے منقول نہیں۔

ان تمام عبارات سے یہ چیز بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ جو عبادت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت نہ ہو اور بعد میں
ایجاد کی جائے وہ بدعت ہے نام شروع ہے۔

ان مقدمات کے ذہن نشین کر لینے کے بعد ”اذان قبر“ بلکہ اس قسم کی تمام
بدعات کا مسئلہ خود خود حل ہو جاتا ہے کیونکہ یہ چیز بالکل ظاہر ہے کہ وہ دین جو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کے سامنے پیش کیا تھا (جس میں میت کی
تجئیز و تنقیض، نماز جنازہ، طریقہ دفن، دعا بعد الدفن وغیرہ کی تعلیم بھی موجود
ہے) اس میں قبر پر اذان دینے کا حکم کسی ضعیف سے ضعیف روایت میں بھی وارد
نہیں ہوا، نیز صحابہ و تابعین اور حتیٰ کہ بعد کے ائمہ مجتہدین نے بھی کبھی اس پر عمل
نہیں کیا۔ کیا معاذ اللہ اس رحیم و کریم تنقیہ (فداہ امی و ابی) سے جو بَلَّغَ مَا
أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ کا مامور حَرِصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ

رحیم کا مصداق تھا ”اذان قبر“ کے بتلانے میں حقل کیا؟ اور اس ”اذان“ کے جو بہت سے فائدے فاضل بریلوی مولوی احمد رضا خاں صاحب نے لکھے ہیں ان سب سے اپنے اصحاب اور اہل بیت تک کو محروم رکھا اور صحابہ و تابعین کی نظر بھی یہاں تک نہ پونجی؟ اور کیا ائمہ مجتہدین نے بھی اس کو نہ سمجھا۔

سر خدا کہ عارف و زاہد کے محقق در حیرتم کہ باوہ فروش از کجاشنید بہر حال یہ حقیقت ناقابل انکار ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس اذان کا حکم نہیں دیا۔ نہ صحابہ و تابعین نے کبھی اس پر عمل کیا۔ نہ مجتہدین اور فقہاء معتبرین نے اس کو اپنے اسفار میں لکھا لہذا یہ ایک عبادت ہے جو بعد میں ایجاد کی گئی پس وہ بدعت ضلالت اور زیادت فی الدین ہے اور اس پر عمل کرنے والے اور اس کو رواج دینے والے شریعت کے مجرم اور سنت کے باغی ہیں۔ اور امیر المومنین حضرت علیؑ و فقیہ الامت حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، و صاحب الاسرار حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے جوار شادات مقدمات کے ذیل میں مذکور ہوئے وہ اس کے لیے شاہد عدل ہیں۔

نیز اذان ایک خاص عبادت ہے اور اس کے لیے شریعت مقدسہ نے مخصوص مواقع مقرر کیے ہیں ان سے تجاوز حد و اللہ سے تعدی اور معصیت ہے۔ کیونکہ ہم کو حق نہیں ہے کہ کسی خاص عبادت کے لیے ہم کو کی ایسا موقع یا وقت مقرر کر دیں جو شریعت نے اس کے لیے مقرر نہیں کیا۔ ورنہ اگر ایسی ترسیمیں جائز ہوتیں تو ائمہ مجتہدین عیدین کی نماز کے لیے اذان اور اقامت کے اضافہ کو بدعت قرار نہ دیتے کیونکہ اس کے لیے ”اذان قبر“ سے بہت زیادہ اور بہت اچھے وجوہ پیش کیے جاسکتے ہیں باایں ہمہ ہم دیکھتے ہیں کہ اس بارہ میں تمام فقہاء متفق ہیں۔

امام ابو اسحاق شافعیؒ فرماتے ہیں رحمہ اللہ تعالیٰ بدعات کے بیان میں لکھتے ہیں۔

ومن ذالك الاذان والاقامة في العيدين قد نقل ابن

عبدالجبر اتفاق الفقہاء علی ان لا اذان ولا اقامة فیہما
(الاعتصام ص ۱۲ ج ۲)

اور اس قبیل سے اذان و اقامت عیدین ہیں۔ ان عبد البر مالکی رحمت اللہ
علیہ نے تمام فقہاء کا اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ عیدین میں نہ اذان ہے
اور نہ اقامت۔

الفرغ من اذان "علی القبر" اس وجہ سے کہ وہ دین الہی میں ایک قسم کا
اضافہ ہے، اس وجہ سے کہ وہ ایک ایسی عبادت ہے جس کا حکم رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے نہیں دیا نہ صحابہ کرام نے اس کو کیا، نیز اس وجہ سے کہ اس میں
حدود اللہ سے تعدی ہے وہ بدعت ضالہ اور قانون شریعت سے بغاوت ہے۔
یہاں تک جو بحث کی گئی وہ صرف اصولی تھی مزید الطینان کے لیے فقہ کی
بعض متداول کتابوں سے بھی چند تصریحات نقل کی جاتی ہیں۔ علامہ ابن عابد بن
شامی رد المحتار میں لکھتے ہیں :

وفی الاقتصار علی ما ذکر من الوارد اشارۃ الی انہ لایسن
الاذان عند الدفن فی القبر کما هو المعتاد الان وقد
صرح ابن حجر فی فتاواہ بانہ بدعة (شامی ص ۱۵۹ ج ۱)

اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ میت کو دفن کرتے وقت اذان جیسا
کہ آج کل عادت ہو گئی ہے، مستنون نہیں ہے اور ابن حجر نے اپنے فتاویٰ
میں تصریح کی ہے کہ وہ بدعت ہے۔
اور المحتار میں ہے :

من البدع التي شاعت في الهند الاذان على القبر بعد
الدفن

البدعات میں سے جو (بعض) بلاد ہند میں شائع ہو گئی ہیں۔ وفن کے بعد

قبر پر اذان دینا بھی ہے۔

اور توشیح شرح تفتیح المحمود البلخی میں بھی اس اذان کے متعلق لکھا ہے ایسے بشئی کہ وہ کوئی چیز نہیں۔

اور امام ابن ہمام اپنی بے نظیر تالیف ”فتح القدیر“ شرح ہدایہ ”کتاب الجنائز“ میں ارقام فرماتے ہیں۔

و یکره عند القبر کل مالھ یعیہ من السنۃ والمعہود
منہا لیس الا (بیارتھا والدعاء عند ہاقائما) (فتح
القدیر مطبوعہ مصر ص ۱۰۲ - جلد ۲)

اور قبر کے پاس ہر وہ چیز مکروہ ہے جو سنت سے ثابت نہ ہو اور ثابت من
اللہ صرف قبروں کی زیارت ہے اور ان کے پاس کھڑے ہو کر دعاء
کرنا۔

اور یحییٰ عیسیٰ عبارت ”بحر الرائق“ ج ۱۹۶ اور رد المحتار ص ۱۶۶ ج ۱ اور
فتاویٰ ہندیہ (ص ۱۰۷، جلد ۱) پر بھی ہے۔ اس سے بھی صراحتاً معلوم ہوتا ہے
کہ ”اذان قبر“ بلکہ اس قسم کے تمام و مراسم جو سنت سے ثابت نہیں قبر کے پاس
مکروہ ہیں۔

استاذ آلاء فاق حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب محمد ث و ہلوی رحمت اللہ علیہ
نے مائتہ مسائل میں ”اذان قبر“ ہی کے متعلق ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے
مندرجہ بالا عبارت نقل کی تھی اور اس سے بھی نتیجہ نکالا تھا کہ ”اذان قبر“
ناورست ہے۔ مولوی احمد رضا خان صاحب نے ”ایذان الا جرنی اذان القبر“ میں
اس پر لکھا کہ۔

”امام ثانی متکرمین یعنی مولوی اسحاق صاحب و ہلوی نے مائتہ مسائل میں اسی
سوال کے جواب میں کہ بعد و فن قبر پر اذان کیسی ہے فتح القدیر و بحر الرائق و نہر
الفاق و فتاویٰ عالمگیریہ سے نقل کیا کہ قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعاء سنت سے

ثابت ہے، اور ہر اوہدہ کی اتنا نہ جانا کہ اذان خود واجبہ بہترین دعائے ہے کہ وہ ذکر الہی ہے اور ہر ذکر الہی دعا، تو وہ بھی اسی سنت ثابت کی ایک فرد ہوئی۔“

(انتمہی بقدر الحاجة)

فی الحقیقت یہ فاضل بریلوی کا مجددانہ مغالطہ ہے اور ممکن ہے کہ وہ خود بھی اس غلطی غلطی میں مبتلا ہوں، اصل بات یہ ہے کہ ”دعاء“ قرآن و حدیث میں کہیں کہیں اگرچہ ”عبادت“، ذکر اللہ، نداء غیرہ بعض معانی میں بھی مستعمل ہے۔ (كما في المفردات للامام الراغب) لیکن عرف میں دعاء کے لیے طلب اور سوال ضروری ہے اور جو ذکر طلب و سوال سے خالی ہوا اس کو اہل عرف ”دعاء“ نہیں کہتے۔ کمالا سنگھی۔

اور حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے جو عبارت نقل کی ہے وہ کوئی قرآنی آیت یا حدیث نبوی نہیں ہے، بلکہ ایک مصنف کی عبارت ہے۔ اس میں جو دعاء کا لفظ ہے۔ اس سے وہی چیز مراد ہوگی جس کو عرف میں ”دعاء“ کہتے ہیں، اور اذان ہرگز اس کا فرد نہیں یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص اذان دیر بآواز تو عرف میں کوئی نہیں کہتا کہ یہ ”دعاء“ ہو رہی ہے۔“

بہر حال ”فتح اور بحر“ وغیرہ کی مندرجہ بالا عبارت میں لفظ ”دعاء“ سے مطلق ذکر اللہ مراد لینا اور پھر اس کو اذان پر منطبق کرنا فاضل بریلوی کا افسوسناک مغالطہ یا قلت تدمر کا حیرتاک مظاہرہ ہے، علماء نے اس کی تصریح فرمائی ہے کہ عرف میں ذکر اور دعاء غیر غیر ہیں۔ چنانچہ امام ابو اسحاق شافعی فرماتے ہیں۔

هو في العرف غير الدعاء (الاعتصام ص ۲۸۸)

ذکر عرف میں دعاء کے بغیر ہے

علاوہ ازیں ”فتح القدیر“ وغیرہ کی پوری عبارت اس موقع پر اس طرح ہے:

والمعبود منها ليس الا زيارتها والدعاء عندها
قائما كما كان يفعل صلى الله عليه وسلم في

الخروج الى البقيع ويقول السلام عليكم دار قوم
مؤمنين وانا انشاء الله بكم لا حقون اسئال الله لى
ولكم العافيه“ (فتح القدیر، جلد ۲، ص ۱۴۲)

اور سنت سے ثابت صرف قبور کی زیارت اور ان کے پاس کھڑے ہو کر
دعاء کرنا ہے جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنت البقیع جانے میں
کیا کرتے تھے اور وہاں فرمایا کرتے تھے ”سلامتی ہو تم پر ایمان والوں کی
اس بستی کے لئے والو، اور ہم بھی انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں میں
اپنی اور تمہارے لیے اللہ سے عافیت کی دعا کرتا ہوں“

اس پوری عبارت سے یہ چیز بالکل ظاہر ہو جاتی ہے کہ یہاں ”دعاء“ سے
مطلق ذکر مراد نہیں ہے بلکہ وہی مراد ہے جس کو عرف میں دعاء کہتے ہیں اور وہی
سنت سے ثابت ہے۔ (۱)

الغرض فتح القدیر بحر الرائق، شامی اور عالمگیریہ کی مندرجہ بالا عبارت کی
دالالت ”اذان قبر“ کے ممنوع اور نادرست ہونے پر نہایت صاف اور واضح ہے
اور حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب پر فاضل بریلوی کا اعتراض محض مغالطہ ہے۔

۱۔ اور اگر بالفرض تسلیم بھی کر لیا جائے کہ ”دعا“ سے یہاں ذکر ہی مراد ہے، تب بھی اس سے
اسی قسم کے اذکار مراد ہوں گے جو معبود من السہ ہیں اور اذان یقیناً ان میں سے نہیں ہے۔
ملاوہ ازیں اذان چونکہ کچھ اوصاف مخصوصہ کی حامل ہے اس لیے مطلق ذکر کے عام احکام
جاری بھی نہیں ہو سکتے بلکہ اس کے لیے مستقل دلیل کی ضرورت ہوگی۔

امام ابو اسحاق شاطبی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں

فاذا انتدب المشرع مثلاً الى ذكر الله فالتزم

مثلاً شریعت نے ذکر اللہ کی ترغیب دی ہے پس اگر کوئی بیعت

یہاں تک جو کچھ عرض کیا گیا وہ نفس مسئلہ کا حکم معلوم کرنے کے لیے بالکل کافی ہے۔ اس کے بعد ہم ان دلائل کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو اس اذان کے ثبوت کے لیے فاضل بریلوی نے اپنے مایہ ناز رسالہ ”ایذان الاجر“ میں لکھے ہیں ”والمستئول من اللہ تعالیٰ توفیق الصدق والصواب“

فاضل بریلوی کا ایک مغالطہ عامۃ الورد
اور اس کے تین جواب

مولوی احمد رضا خان صاحب نے پہلی بات اس موقع پر یہ لکھی ہے کہ چونکہ ”اذان قبر“ سے شرع مطہر میں منع نہیں فرمایا گیا۔ لہذا وہ جائز ہے۔ اور یہ اسی مسئلہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ گویا یہ خان صاحب کا مغالطہ عامۃ الورد ہے جس کو انہوں نے اس قسم کی تمام بدعات مروجہ فاتحہ، مروجہ میلاد، قیام میلاد، عرس

(۱) قوم الاجتماع علیہ علی لسان واحد وبصوت واحد اوقی وقت معلوم مخصوص عن سائر الاوقات لم یکن فی ثبوت الشرع مایدل علی هذا التخصیص الخ (الاعتصام ص ۲۰۰ ج ۱)

کسی خاص وقت میں منع ہو کر ایک زبان اور ایک آواز ذکر کرنے کا التزام کرے تو یہ اس عام ترغیب شرعی کے ماتحت نہ ہو گا۔ (مخلصا)

اس سے ظاہر ہے کہ احکام عامہ سے امور خاصہ کا اثبات درست نہیں۔ پس اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ ”فتح وغیرہ کی مذکورہ بالا عبارت میں ”وعاء“ سے ذکر ہی مراد ہے جب بھی اس سے خاص اذان ثابت نہیں ہو سکتی۔ علاوہ میں کسی فاضل بریلوی جو رسالہ وعاء سے ذکر مراد لے کر اور پھر اذان قبر کو ذکر قرار دے کر فرد سنت بتا رہے ہیں خود تصریح فرماتے ہیں کہ اذان خالص ذکر نہیں۔ اور وہ حاضری و رباری پکار ہے چنانچہ فتاویٰ رضویہ جلد دوم صفحہ ۵۰۶ پر اذان کے متعلق فرماتے ہیں ”یہ تو خالص ذکر بھی نہیں۔“

پھر چند سطر کے بعد فرماتے ہیں کہ ”اذان حاضری و رباری پکارنے کو ہے ”منہ غفرلہ“

وغیرہ) کے جواز کے لیے استعمال کیا ہے۔ ان تمام بدعات کے لیے ان کے پاس پہلا بیان یہی ہے کہ چونکہ ان امور سے شریعت میں ممانعت وارد نہیں ہوئی۔ لہذا یہ تمام چیزیں ”مباح“ ہیں کیونکہ اصل اشیاء میں اباحت ہے،
پہلا جواب : اس کے جواب میں پہلی گزارش تو یہ ہے کہ ”اباحت اصلہ“ کوئی متفق علیہ مسئلہ نہیں ہے بلکہ اس میں خود کافی اختلاف ہے کہ آیا اصل اشیاء میں حرمت ہے یا توقف، یا اباحت، اور محققین احناف زیادہ تر اس طرف گئے ہیں کہ اصل اشیاء میں توقف ہے۔

در مختار، کتاب الجہاد باب استیلاء الکفار میں ہے :

الصحيح من مذهب اهل السنة من ان الاصل في الاشياء
 التوقف والاباحة رأي المعتزلة - (در مختار جلد ۴ ص ۱۶۱)

اہل سنت کا صحیح مذہب یہی ہے کہ اصل اشیاء میں توقف ہے اور
 ”اباحت“ معتزلہ کا خیال ہے۔

اور اسی در مختار کتاب الوضوء میں ہے۔

واورد عليه في البحر المباح بناء على ما هو المنصور من ان
 الاصل في الاشياء التوقف (در مختار جلد ۱ ص ۱۰۵)
 مذہب منصور یہ ہے کہ اصل اشیاء میں توقف ہے۔ (مخلصا)
 اور طوابع الانوار حاشیہ در مختار میں اس موقع پر ہے۔

وهذا الايراد بناء على ما هو المنصور اي المويذ بالا دلة
 القوية من ان الاصل في الاشياء التوقف،
 مذہب منصور یعنی وہ مسلک جس کی تائید اولہ قویہ سے ہوتی ہے۔ یہ ہے
 کہ اصل اشیاء میں توقف ہے۔ (مخلصا)

اور یہی مضمون اس موقع پر طحاوی حاشیہ در مختار میں بھی ہے، اور تعلیقات
شرح منار المصنف میں ہے،

قوله قال اصحابنا الاصل فيها التوقف الخ هذا اصح شئ
عندي في هذا الباب لان التوقف اصل التقوى في الامر
المسكوت عنه وهو مذهب ابي بكر وعمر و عثمان
واشباہهم من الصحابة رضى الله عنهم

ہمارے اصحاب فرماتے ہیں کہ اصل اشیاء میں توقف ہے۔ اور اس باب
میں میرے نزدیک یہی صحیح ترین چیز ہے، کیونکہ جس چیز کے بارہ میں
شریعت کی طرف سے سکوت ہو اس میں توقف ہی اصل تقویٰ ہے اور
حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور ان جیسے دیگر جلیل القدر
صحابہ کرام کا یہی مذہب ہے۔

یہاں عدم گنجائش کی وجہ سے انہی نقول پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ ورنہ دیگر کتب
اصول و کتب فقہ سے بھی اس مضمون کی سیکڑوں عبارات نقل کی جاسکتی ہیں کہ اس
باب میں مذہب منصور توقف ہی ہے اور ”اباحت“ کا خیال مرجوح ہے اور کم از کم
اس چیز سے تو کسی کو بھی انکار کی جرات نہیں ہو سکتی کہ مسئلہ مختلف قیہ ہے۔ پس
ایسی صورت میں کیونکر اس سے استناد درست ہو سکتا ہے۔ اور جب کہ اصل ہی
مسلم اور ثابت نہیں ہے تو اس پر فروغ کی بنیاد کس طرح رکھی جاسکتی ہے۔

دوسرا جواب : علاوہ ازیں ”اباحت اصلیہ“ کے اصولوں کو ”اذان قبر“ یا اور

ایسی بدعات میں جاری کرنا جو عبادت کی حیثیت رکھتی ہیں۔ محض مغالطہ اور خالص
سخط ہے کیونکہ ”اصل فی الاشیاء“ کا مسئلہ عبادات کے لیے نہیں ہے، ورنہ اس
کے معنی یہ ہوں گے کہ ہر شخص کو نئی عبادتوں کے ایجاد کا حق ہو گا اور وہ خود ایجاد
عبادتیں بھی اس اصول پر مباح اور درست ٹھہریں گی۔ مثلاً فرض کیجئے کہ

خاص صاحب بدیلوی جیسا کوئی بدعت پسند پانچ نمازوں کے علاوہ ایک چھٹی نماز ایجااد کرے اور اس کی ہر رکعت میں دو دو رکوع اور چار چار سجدے رکھے تو کیا اس لباحث اصلیہ کے قانون سے اس نو ایجااد نماز کو بھی جائز کہا جائے گا؟ الغرض لباحث اصلیہ کے قانون کو عبادات میں جاری کرنا محض جہالت ہے۔ بعض علماء متقدمین نے بھی اس کی تصریح فرمادی ہے کہ "اصل فی الاشیاء" کے بارے میں جو اختلاف ہے وہ صرف امور عادیہ میں ہے نہ کہ امور تعبدیہ میں چنانچہ امام ابو اسحاق شاطبی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

ولا یصح ان یقال فیما فیہ تعبد انه مختلف فیہ علی قولین هل هو علی المنع ام هو علی الاباحۃ بل هو امر زائد علی المنع لان التعبدیات انما وضعها الشارع فلا یقال فی صلوة سادسة مثلا انها علی الاباحۃ فللمكلف وضعها علی احد القولین لیتعبد بها لله لانه باطل باطلاق - (الاعتصام ص ۳۰۱ ج ۱)

امور تعبدیہ کے متعلق یہ کننا درست نہیں ہے۔ کہ ان کے بارے میں بھی اختلاف ہے کہ آیا یہ ممنوع الاصل ہیں یا مباح الاصل (الغرض وہ اس اختلاف کے ماتحت نہیں ہیں) کیونکہ امور تعبدیہ کو تو شارع ہی نے مقرر کیا ہے فرض کیجئے کہ اگر کوئی شخص چھٹی نماز ایجااد کرے تو اس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ لباحث اصلیہ کے قول کی بنا پر یہ مباح ہے اور مکلف کو اس کی ایجااد کا حق ہے کیونکہ یہ مطلقاً باطل ہے۔ (ملخصاً)

بہر حال "باحث اصلیہ" کے جو لوگ قائل بھی ہیں ان کے نزدیک بھی عبادات کے لیے یہ اصول نہیں ہے بلکہ صرف ان امور کے لیے ہے جو تعبدی نہ ہوں پس "اذان قبر" وغیرہ بدعات سے اس مسئلہ کو کوئی دور کا بھی تعلق نہیں۔

تیسرا جواب اور اگر اس ساری حث سے قطع نظر بھی کر لیا جائے تب بھی یہاں ”اباحت اصلیه“ سے فاضل بریلوی کا استناد صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ اس ”اذان“ کو صرف جائز اور مباح ہی نہیں کہتے ہیں بلکہ مستحب اور فرد سنت ہونے کے مدعی ہیں چنانچہ اسی رسالہ ”ایذان الاجر“ ص ۱۲ کے حاشیہ میں ارقام فرماتے ہیں۔

”ان دلائل جلاکھل نے کالشمس فی وسط السماء واضح کر دیا کہ اس اذان کا جواز بلکہ استحباب یقینی بلکہ بہ نظر عمومات شرع ہو جوہ کثیرہ فرد سنت ہے۔“ پس جب کہ فاضل بریلوی کے نزدیک اس اذان کا استحباب بلکہ فرد سنت ہونا دلائل شرعیہ سے ثابت ہے تو پھر اباحت اصلیه کا اصول اس پر کسی طرح منطبق نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے تحت میں صرف وہی امور آسکتے ہیں۔ جن کے متعلق شریعت میں کوئی حکم نہ ہو۔ بہر حال ”اذان قبر“ اور اس قسم کی دوسری بدعات کا جواز ثابت کرنے کے لیے ”اباحت اصلیه“ کے اصول سے فاضل بریلوی کا استناد جوہ مذکور بالا محض غلط اور خالص مجددانہ مغالطہ ہے۔

فاضل بریلوی کی پہلی دلیل اور اس کا جواب

اباحت اصلیه کے مغالطہ عامۃ الورد کے ذکر کے بعد فاضل موصوف نے پہلی دلیل یہ پیش کی ہے۔

”وارد ہے کہ جب بدہ قبر میں رکھا جاتا اور سوال نکیرین ہوتا ہے شیطان رجم وہاں خلل انداز ہوتا ہے اور جواب میں ہسکاقتا ہے اور صحیح حدیثوں سے ثابت کہ اذان شیطان کو دفع کرتی ہے تو یہ اذان (یعنی اذان قبر) خاص حدیثوں سے مستحب بلکہ عین ارشاد شاریع کے مطابق اور مسلمان بھائی کی عمدہ امداد و اعانت ہوئی جس کی خوبیوں سے قرآن وحدیث مالا مال۔ (ایذان الاجر ص ۲، ۳ مخلصا بلطف)

اس دلیل کی بنیاد دو مقدموں پر ہے، ایک یہ کہ دفن میت کے بعد قبر میں بھی شیطان خلل انداز ہوتا اور سوال نکیرین کے جواب میں ہسکافنا چاہتا ہے اور دوسرے یہ کہ اذان سے شیطان بھاگتا ہے۔“

ہم کو ان دونوں مقدموں کے متعلق کچھ عرض کرنا ہے پہلے مقدمہ کے ثبوت میں فاضل بدلیوی نے نوادر الاصول کے حوالہ سے حضرت سفیان ثوری کا جو ایک قول بلا سند کے نقل کیا ہے وہ محض ناکافی بلکہ ناقابل توجہ ہے جب تک کہ اس کی سند پیش کی جائے اور اس کا قابل اعتبار والا حق احتجاج ہونا نہ ثابت کیا جائے کیونکہ نوادر الاصول ان کتابوں میں سے ہے جن میں ہر قسم کی رطب و یابس روایات موجود ہیں۔ پس کسی روایت کا صرف اس کے حوالے سے نقل کر دینا اس کی حجت کے لیے بالکل ناکافی ہے۔

علاوہ ازیں اس روایت میں اس کا کوئی خفیہ سا بھی اشارہ نہیں کہ یہ امر (یعنی قبر میں شیطان کا میت کا ہسکافنا) ان کو کسی نص سے معلوم ہوا ہے۔ بلکہ اس کے آخری الفاظ ”فلہذا“ اور ”سوال التثبیت لہ“ حین یسئل“ صاف اس طرف مشیر ہیں کہ یہ بات انہوں نے اس حدیث سے سمجھی ہے جس میں وارد ہوا ہے کہ بعد دفن کے میت کے لیے ثابت قدمی کی دعاء کرو کیونکہ اس وقت اس سے نکیرین کے سوالات ہوں گے، اور ظاہر ہے کہ اس حدیث سے ہرگز اس کا پتہ نہیں چلتا کہ وہاں شیطان بھی اس وقت آتا ہے کیونکہ ثابت قدمی کی دعاء کے لیے شیطانی اثر کا احتمال بھی ضروری نہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خود اپنے لیے ثابت قدمی کی دعاء بخرت ثابت ہے حالانکہ آپ کے متعلق و غل شیطان کا شبہ بھی نہیں ہو سکتا۔

الغرض یہ محض استنباط ہے اور وہ بھی نہایت کمزور بنیاد پر، علاوہ میں یہ چیز قواعد شرعیہ کے بھی خلاف ہے کیونکہ شرعی اصول اس کو چاہتے ہیں کہ انسان پر شیطان کا تسلط صرف موت تک ہونا کہ بعد موت کے، لہذا اس لیے بھی یہ

روایت قابل رد ہے اور اس کی نسبت سفیان ثوری کی طرف ناقابل تسلیم۔
والعلم عند الله العليم الحكيم۔

علیٰ ہذا بعض صحابہ کرام سے بعض روایات کے اندر بعد دفن کی دعاؤں میں جو ”اللهم اعذه من الشيطان الرجيم“ یا ”من شر الشيطان الرجيم“ وارد ہوا ہے، اس سے بھی ہر گز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس وقت وہاں قبر میں شیطان موجود ہوتا ہے، بلکہ قواعد شرعیہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا کہ ان دعاؤں میں اغواء شیطان کے اس اثر بد سے پناہ مانگی جا رہی ہے جو حیات دنیا میں پڑ چکا تھا اور جس کا بدلہ ملنے کا اب وقت شروع ہوا ہے۔

علاوہ ازیں شیطان سے یا شر شیطان سے پناہ مانگنے کے لیے یہ ضروری ہی نہیں کہ وہاں شیطان یا اس کا اثر بالفعل موجود ہی ہو۔ یہ ایک مسلمہ مسئلہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم شیطان اور شر شیطان سے ہمیشہ کے لیے محفوظ تھے۔ باری ہمہ آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے شیطان اور شر شیطان سے پناہ مانگی تو کیا نعوذ باللہ یہ کہا جائے گا کہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر شیطان کا اثر ہو گیا تھا۔ معاذ اللہ ولا حول ولا قوة الا باللہ۔

بہر حال ان روایات سے ہر گز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ دفن کے بعد قبر میں شیطان اغواء و اضلال کے لیے آتا ہو۔ پس فاضل بریلوی کا پسلا مقدمہ محض بے بنیاد ہے۔

فاضل موصوف نے اپنی دلیل کے دوسرے مقدمہ کے ثبوت میں صحیحین کی اس حدیث کو پیش کیا ہے۔ جس میں وارد ہوا ہے کہ ”موقن جب اذان کہتا ہے تو شیطان گونہ زنانہ دور بھاگتا ہے، اس کے متعلق پہلی گزارش تو یہ ہے کہ یہ اثر حدیث شریف میں نماز کی اذان کا بتلایا گیا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی روایات میں ”اذا اذن الحوز“ اور ”ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلوة“ کے الفاظ اس پر صریحاً وارد ہیں، اور اس روایت میں قید مذکور نہ ہو

وہ بھی بتا دے گا محمد ثنین اسی مقید پر محمول ہوگی۔ علاوہ ازیں وہ پوری حدیث اس طرح ہے کہ جب مؤذن نماز کے لیے اذان کھتا ہے تو شیطان گوزناں اتنی دور تک بھاگا چلا جاتا ہے کہ اذان کی آواز نہ آئے، پھر جب اذان ختم ہو جاتی ہے تو فوراً واپس آ جاتا ہے پھر جب اقامت شروع ہوتی ہے تو اسی طرح دور بھاگتا ہے۔ اور جب اقامت ختم ہو جاتی اور نماز شروع ہو جاتی ہے تو پھر واپس آ جاتا ہے یہاں تک کہ نماز میں خلل انداز ہوتا ہے۔

اس پوری روایت سے یہ بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ اس حدیث میں نماز کی اذان کا یہ اثر متلایا گیا ہے نہ کہ ہر اس اذان کا جس کو یار لوگ خود ایجاد کر لیں اور اوسط طہرائی کی جس حدیث کا فاضل بریلوی نے اس موقع پر حوالہ دیا ہے چونکہ اس کے اصل الفاظ ایک خاص وجہ سے انہوں نے نقل نہیں کیے ہیں اس لیے ہم بھی اس کے متعلق یہاں کسی تفصیلی بحث کی ضرورت نہیں سمجھتے اور صرف اتنا عرض کرتے ہیں کہ وہ روایت قابل استدلال نہیں ہے۔ ہاں محل تاکید و تشدید میں پیش کی جاسکتی ہے اور جب صحیح و غیرہ کی روایت سے استدلال صحیح نہیں رہا تو اب محض اس روایت سے مدعا ثابت نہیں ہو سکتا۔

اگر فاضل بریلوی کے کسی لائق جانشین کی سمجھ میں بھی ہمارا یہ مختصر جواب نہ آئے تو وہ اصل روایت مع سند کے پیش کریں، اس کے بعد ہم انشاء اللہ اس اجمال کی تفصیل بھی کر دیں گے۔ یہ تو خافصاحب کی دلیل کے دونوں مقدموں پر ایک سرسری نظر تھی۔

فریق مخالف سے چند سوال : اس کے بعد ہم عرض کرتے ہیں کہ اگر تھوڑی دیر کے لیے یہ دونوں مقدمے تسلیم بھی کر لیے جائیں اور یہ مان بھی لیا جائے کہ واقعی شیطان بعد و فن کے قبر میں آتا ہے اور تعمیرین کے جواب میں ہسکانے کی کوشش کرتا ہے اور میت (خدا نکر وہ) اس کے ہسکانے میں آ بھی سکتا ہے، اور اذان دینے سے وہ فوراً بھاگ جاتا ہے تو سوال یہ ہے کہ نبی کریم

بالمؤمنین رؤف رحیم (علیہ التحیۃ والتسلیم) نے اپنی امت مرحومہ کو یہ جادو اثر فسخ (اذان قبر) کیوں نہیں بتلایا؟ اور کیوں نہیں مدۃ العمر میں کبھی ایک دفعہ بھی کسی شخص کی قبر پر اذان دلو کر وہاں سے شیطان کو بھٹکایا اور صحابہ کرام بھی اس فسخ عجیبہ کو کیوں نہ معلوم کر سکے؟ اور کیوں نہ تابعین و ائمہ مجتہدین نے کبھی اس پر عمل کیا؟ فی الحقیقت ایسے ہی بدعت پسندوں کے حق میں فقہ الامت حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا:

لقد هذ یتم لعالم یتھدله نبيکم وانکم لتمسکون بذناب ضلالة۔

(ہاں) تم کو وہ راستہ مل گیا ہے جو تمہارے پیغمبر کو بھی نہیں ملا تھا؟ فی الحقیقت تم گمراہی کی دم پڑے ہوئے ہو۔

آج فاضل بریلوی اس دنیا میں موجود نہیں ہیں اس لیے ان کی جگہ ان کے جانشینوں سے ہمارا یہ سوال ہے اور اسی کے ساتھ تین سوال اور بھی حاضر ہیں۔

(۱) تحفین کی جس روایت میں یہ وارد ہوا ہے کہ اذان کی آواز سے شیطان بھاگتا ہے اسی میں یہ بھی مذکور ہے کہ جیسے ہی اذان ختم ہوتی ہے وہ فوراً پھر واپس آ جاتا ہے یہاں تک کہ نماز میں خلل انداز ہوتا ہے پس اگر آپ حضرات کا یہ خیال صحیح ہے کہ وہ قبر میں بھی آتا ہے اور اذان کی آواز سن کر بھاگ جاتا ہے تو ظاہر یہی ہے کہ آپ کی اذان کے ختم پر وہ پھر وہاں وارد ہو جاتا ہوگا۔ اور پھر خلل انداز ہوتا ہوگا پس ایسی صورت میں محض ایک بار کی اذان کیونکر کافی ہوگی۔ اور اگر فاضل بریلوی سے اس بارے میں غفلت ہو گئی ہے تو کیا اب آپ حضرات اس میں یا اس سے زیادہ مرتبہ قبر پر اذان دینے کا حکم صادر فرما کر فاضل موصوف کے اس سمو فیان کی تلافی فرمائیں گے؟

(۲) دوسرا سوال یہ ہے کہ ”نواور الاصول“ جیسی کتاب ہی میں نہیں پہلے صبح الکتب بعد کتاب اللہ صحیح بخاری اور دوسری کتب صحاح میں بھی یہ روایت

موجود ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بیوی کے پاس جانے کے وقت یہ دعا پڑھنی چاہیے: بِسْمِ اللّٰهِ اللّٰهُمَّ جَنِّبْنِي الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا الْخ.....

اور اس حدیث کی شرح کے ذیل میں حافظ ابن حجرؒ نے حضرات مجاہد سے نقل کیا ہے:

”أَنَّ الَّذِي يَجَامِعُ وَلَا يَسْمِي بِلَتْفِ الشَّيْطَانِ عَلَى أَحْلِيلِهِ“ الْخ (فتح الباری ص ۹۶ جز ۲۶)

اس سے صاف ثابت ہے کہ مجامعت کے وقت بھی شیطان خلل اندازی کے لیے انسان کے پاس آتا ہے اور یہ چیز کسی قاعد و شریعہ کے مخالف بھی نہیں ہے تو کیا آپ حضرات کے نزدیک شیطان کو بھگانے کے لیے اس موقع پر اذان دینا بھی مستحب اور فرد سنت ہے؟ اور کیا اس پر آپ حضرات عمل فرماتے ہیں؟ اگر نہیں تو کیوں؟ وجہ فرق کیا ہے؟ بیوا تو جروا۔

(۳) سنن ابی داؤد میں مروی ہے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ”أَنَّ هَذِهِ الْحَشُوشُ مُحْتَضِرَةُ الْحَدِيثِ“ یعنی قضائے حاجت کے ان مقامات پر شیاطین موجود رہتے ہیں۔ پس جب تم میں سے کوئی پاخانے جائے تو یہ دعا پڑھ کر لیا کرے ”اللّٰهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ“۔

اس حدیث صحیح صریح سے معلوم ہوا کہ پاخانوں میں شیاطین موجود رہتے ہیں تو کیا آپ حضرات کے نزدیک پاخانہ جاتے وقت بھی اذان پکارنا مستحب اور سنت ہے۔ اگر نہیں تو کیوں وجہ فرق کیا ہے؟ بیسوا تو جروا!

فاضل بریلوی کا دوسرا استدلال اور اس کا جواب

فاضل بریلوی کا دوسرا استدلال حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہے جس میں وارد ہوا ہے کہ جب سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ دفن

کیے جا چکے اور قبر درست کر دی گئی تو دیر تک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سبحان اللہ سبحان اللہ فرماتے رہے اور آپ کے صحابہ کرام بھی براہِ اسی طرح کہتے رہے پھر حضورؐ نے فرمایا ”اللہ اکبر“ اور آپ کے ساتھ صحابہ نے بھی کہا اس کے بعد صحابہ نے عرض کیا ”حضرت! آپ نے کس واسطے سبحان اللہ سبحان اللہ کہا تھا“ تو حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ ”اس مرد صالح پر اس کی قبر تنگ ہو گئی تھی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے عہدِ تکلیف دور کر دی۔“ فاضل بریلوی اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے میت پر آسانی کے لیے بعد دفن کے قبر پر اللہ اکبر اللہ اکبر بار بار فرمایا اور یہی کلمہ مبارکہ اذان میں چھ بار ہے تو عینِ سنت ہوا۔

اس کے متعلق پہلی گزارش تو یہ ہے کہ اس حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تسبیح و تکبیر اس لیے پڑھی تھی کہ صاحبِ قبر کی تکلیف دور ہو جائے بلکہ احتمال اور قوی احتمال ہے کہ آپ نے اس پہچانک منظر، اور خداوند قہار کے اس بظاہر نمود کو دیکھ کر ازراہِ تعجب و استغراب یا اعتنا و اعتبار کے طور پر سبحان اللہ اور اللہ اکبر کہا ہو جیسا کہ ایسے مواقع پر ہر صاحبِ عرفان کی کیفیت ہوتی ہے۔ چنانچہ شیخ عبدالحق دہلویؒ نے اشعۃ اللمعات میں اسی طرف اشارہ کیا ہے اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی مرقاة المفاتیح میں اسی کو اختیار کیا ہے وہ ”سبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کی شرح میں فرماتے ہیں۔

وکل التسبیح کان للتعجب اوللتنزیہ لا دارة تنزیہہ تعالیٰ

من ان یظلم احدا

اور یہ ساری تسبیح ازراہِ تعجب تھی یا تنزیہ کے واسطے یعنی اللہ تعالیٰ کی اس بات سے پاکی بیان کرنی مقصود تھی کہ وہ کسی پر ظلم کرتا ہو۔

اس کے بعد علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے قریب قریب یہی مضمون کچھ مزید تفصیل و تشریح کے ساتھ حافظ ابن حجرؒ سے بھی نقل کیا ہے۔

بہر حال قرین قیاس یہی ہے کہ اس موقع پر حضور ﷺ سے جو تسبیح و تکبیر کا صدور ہوا وہ تعجب و استغراب یا تذکر و اعتبار کے جذبہ کے ماتحت ہوا اور اس کا تعلق اس چہنکاء منظر سے تھا جو آپ نے مشاہدہ فرمایا اس کا ایک زبردست قرینہ یہ بھی ہے کہ یہ تسبیح و تکبیر حضور ﷺ سے صرف اسی ایک موقع پر یعنی حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ ہی کی قبر پر ثابت ہے لیکن اگر یہ چیز اس غرض کے واسطے سے ہوتی کہ صاحب قبر کی تکلیف دور ہو اور اس پر خدا کی رحمت نازل ہو تو یہ اسی موقع کے ساتھ خاص نہ ہوتی بلکہ ہر قبر پر آپ کا یہ عمل ہوتا۔ کیونکہ اس خاص وقت میں ہر میت خدا کی رحمت کا زیادہ سے زیادہ محتاج ہوتا ہے۔ لیکن سیرت نبویہ کے تتبع سے نہیں معلوم ہوتا کہ اس موقع کے سوا کہیں اور بھی آپ نے ایسا کیا ہو بلکہ آپ کی عام عادت و فن کے بعد استغفار و دعا کی تھی اور اس کی آپ نے امت کو تعلیم بھی دی ہے۔

بہر حال اس پہلو پر غور کرنے سے یہ چیز متعین ہو جاتی ہے کہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی قبر پر بعد و فن کے حضور ﷺ کا سبحان اللہ واللہ اکبر کہنا تعجب و استغراب اور تذکر و اعتبار کی بنا پر تھا نہ کہ دفع عذاب اور انزال رحمت کی نیت سے اس تحقیق کے بعد اس حدیث سے فاضل بیلوی کا استدلال صحیح نہیں رہا، کیونکہ اس صورت میں حضور ﷺ کی وہ تسبیح و تکبیر عالم غیب کے ایک خاص ہیبت ناک امر کا مشاہدہ کی وجہ سے تھی اور حضور کے جن افعال کا تعلق اس قسم کے احوال مخصوصہ سے ہو وہ انہیں مواقع کے لیے مخصوص ہوتے ہیں۔ جس کی ایک روشن مثال یہ ہے کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ صلوٰۃ کسوف میں حضور ﷺ نے جنت کا مشاہدہ فرمایا اور آپ نماز ہی کی حالت میں چند قدم آگے بڑھ گئے، اور آپ نے دوزخ کا مشاہدہ فرمایا اور اس کے آفتابیں شراروں کو دیکھ کر اس نماز کی حالت

میں آپ چند قدم پیچھے ہٹ گئے۔ لیکن چونکہ آپ کا یہ فعل ایک خاص غیبی مشاہدہ پر مبنی تھا اس لیے کسی امام نے بھی یہ نہیں کہا کہ نماز کسوف میں اس طرح آگے بڑھنا اور پیچھے ہٹنا امت کے لیے سنت، یا مستحب، یا جائز ہی ہے، اسی طرح چونکہ حضرت سعدؓ کی قبر پر حضور ﷺ کا سبحان اللہ اور اللہ اکبر کہنا ایک خاص غیبی امر یعنی ”ملاحظہ قبر“ کے مشاہدہ کی وجہ سے تھا۔ اس لیے ہمارے لیے وہ قانون عمل نہ ہو گا۔

اور قطع نظر اس سے حدیث میں تسبیح کے ساتھ ”تو طویلا“ کا لفظ وارد ہوا ہے مگر تکبیر کے ساتھ اس قسم کا کوئی لفظ وارد نہیں ہوا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سبحان اللہ سبحان اللہ تو حضور ﷺ نے دیر تک فرمایا، لیکن اللہ اکبر ایک ہی دو مرتبہ فرمایا، اور علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاة شرح مشکوٰۃ میں تصریح فرمائی ہے کہ ”حضور ﷺ نے اللہ اکبر حضرت سعدؓ کی تکلیف دور ہو جانے کے بعد کہا“ اور یہی انہوں نے حافظ ابن حجرؒ سے نقل کیا ہے۔ پس ان چیزوں کو ملحوظ رکھنے کے بعد تو اس حدیث میں فاضل مدیونی کے استدلال کے لیے کوئی عجیبی کش ہی نہیں رہتی۔ (کمالا یخفی علی المتبصر المتیقظ)

اور اگر اس ساری جھٹ کو تھوڑی دیر کے لیے نظر انداز بھی کر دیا جائے اور فاضل مدیونی کے اس بے بنیاد خیال کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہ تسبیح و تکبیر میت (یعنی سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ) پر آسانی کے لیے تھی اور اذان سے یہ مقصد آپ کے نزدیک بوجہ اتم اور مع شے زائد ”حاصل ہوتا ہے تو سوال یہ ہے کہ کیا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ بات معاذ اللہ معلوم نہ تھی؟ یا آپ اس وقت اس کو بھول گئے تھے، آخر آپ نے وہاں اذان کیوں نہ پکاری؟ یا کیوں کسی صحابی کو حکم نہ دیا کہ تم اذان پڑھ دو؟ کہ اس مرد مومن کی تکلیف دور ہو جائے اور جب کہ حضور ﷺ نے ایسا نہیں کیا اور (بقول شامی) اس غرض کے لیے آپ نے چند بار صرف سبحان اللہ اور اللہ اکبر فرمایا۔ تو آپ اسی کو کیوں نہیں کافی اور بہتر سمجھتے؟

اور کیوں اسی پر عمل نہیں کرتے؟ آپ کو اس سے الگ کسی چیز (یعنی اذان) کے ایجاد کرنے اور اس کو رواج دینے کا کیا حق ہے؟

فاضل بریلوی کا تیسرا استدلال اور اس کا جواب

فاضل بریلوی کا تیسرا استدلال حدیث "تلقین" لقنوا موتانا کم لا الہ الا اللہ سے ہے اور استدلال کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث میں مردوں کو کلمہ پاک سکھانے کا حکم ہے تاکہ تکبیرین کے سوالات کے جواب میں ہلک نہ جائیں اور چونکہ اذان میں بھی کلمہ پاک تین جگہ ہے بلکہ اس کے تمام کلمات تکبیرین کے تینوں سوالوں کا جواب بتا دیتے ہیں لہذا بعد دفن اذان دینا حضور ﷺ کے اس ارشاد کی تعمیل ہے۔

اس کے جواب میں پہلی گزارش تو یہ ہے کہ جمہور حنفیہ کے نزدیک اس حدیث میں لفظ "موتاکم" سے قریب المرگ مراد ہیں جو حالت نزاع میں ہوں اور انہی کو یہ تلقین کی جاتی ہے کہ ان کا خاتمہ ایمان پر ہو اور خدا تو فیق دے تو آخر کلام بھی کلمہ پاک "لا الہ الا اللہ ہو"۔ اس صورت میں اس مسئلہ کو "اذان قبر" سے کوئی تعلق ہی نہیں رہتا۔ لیکن اگر اس لفظ سے "حقیقی مروئے" مراد لیے جائیں۔ اور اس تلقین کو تلقین علی القبر پر محمول کیا جائے جیسا کہ عام شوافع اور بعض حنفیہ کا بھی خیال ہے اور مسئلہ سماع اموات میں بھی جمہور حنفیہ کے مسلک سے قطع نظر کر لیا جائے جب بھی اس سے اذان قبر کسی طرح ثابت نہیں ہو جاتی۔ جس معصوم وجود (نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے تلقین یہ کلمہ لا الہ الا اللہ کی تعلیم دی ہے وہ بھی اس بات سے باخبر تھے کہ اذان میں یہ کلمہ تین بار ہے، نیز یہ بھی ان کو معلوم تھا کہ اذان میں اس کلمہ کے علاوہ رسالت کی شہادت اور نماز کی ترغیب بھی ہے اور اس سے مردہ کو تکبیرین کے تینوں سوالوں کے جواب میں مدد مل سکتی ہے۔ مگر بایں ہمہ آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ قبر پر اذان کما کر دے، بلکہ صرف

یہ فرمایا "لَقَدْ اَوْمَرْتُكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" تو آپ کسی کو اس میں ترمیم کا کیا حق ہے، اور جو شخص آپ کے تعلیم کردہ طریقہ تلقین کے علاوہ اسی غرض کے لیے اب اذان کو تجویز کرتا ہے، تو گویا وہ حضور اقدس ﷺ کی تعلیم فرمودہ شریعت پر استدراک کرتا ہے، حالانکہ آپ کی شریعت وہ مکمل شریعت ہے جس نے پہلی آسمانی شریعتوں پر بھی خط نسخ کھینچ دیا ہے۔"

فاضل بریلوی کا چوتھا استدلال اور اس کا جواب

فاضل بریلوی کا چوتھا استدلال ان روایات سے ہے جن میں وارد ہوا ہے کہ "آگ دیکھو تو اللہ اکبر کہو، اور استدلال کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ قبر میں بھی آگ کا عذاب ہوتا ہے اور اذان میں کلمہ اللہ اکبر چھ مرتبہ کہا جاتا ہے، لہذا اس آتش عذاب اور غضب الہی کو ٹھنڈا کرنے کے لیے وہاں اذان دینا بھی فرد سنت ہو گا" (ملخصاً)

اس کا جواب بھی وہی ہے جو اوپر عرض کیا جا چکا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کلمہ اللہ اکبر کی اس تاثیر سے واقف تھے اور یہ بھی آپ کو معلوم تھا کہ اذان میں یہ کلمہ مبارکہ چھ دفعہ ہے اور اس کے علاوہ دوسرے کلمات طیبہ بھی اس میں ہیں، لیکن بایں ہمہ عذاب قبر کے ٹھنڈا کرنے کے لیے نہ کبھی کسی قبر پر خود اذان دی، نہ دلوائی نہ اس کا حکم صادر فرمایا۔ تو اب کسی دوسرے کو اس وضع و ایجاد کا حق نہیں پہنچتا۔

صحابی رسول فقہ الامت حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اسی احداث و ایجاد کا دروازہ بند کرنے کے لیے فرمایا ہے :

اتبعوا اثارنا ولا تبتدعوا فقد كفيتم (رواہ ابن وضاح کما فی الاعتصام)

تم ہمارے نقوش قدم کی پیروی کرو اور نئی باتیں ایجاد نہ کرو کیونکہ تمہارا

دین مکمل کیا گیا ہے۔

فاضل بریلوی کے پانچویں اور چھٹے استدلال کا جواب

فاضل بریلوی کا پانچواں استدلال ان روایات سے ہے جن میں بعد دفن کی دعاؤں میں ”اللهم اجرها من الشیطان“ اور ”اللهم اعنہ من الشیطان“ اور اسی قسم کے الفاظ وارد ہوئے ہیں ان کا جواب ہم پہلی دلیل کے جواب کے ذیل میں بہ تفصیل عرض کر چکے ہیں اب اعادہ کی حاجت نہیں۔

چھٹا استدلال: فاضل موصوف کا یہ ہے کہ دفن کے بعد میت کے لیے قبر پر دعا کرنا احادیث سے ثابت و سنت ہے، اور چونکہ اذان بھی ایک ذکر ہے اور ہر ذکر دعا ہے لہذا اذان بھی دعا ہونے کی حیثیت سے اسی سنت کا ایک فرد ہے۔

فاضل موصوف کے اس مجددانہ مغالطہ کا جواب بھی پہلی دلیل کے جواب میں گزر چکا ہے اور بتایا جا چکا ہے کہ وہاں جو سنت ہے وہ دعا بالمعنی المعروف ہے نہ کہ دعا بمعنی مطلق ذکر اور یہ بات خود ان دونوں حدیثوں سے بھی ظاہر ہے جو فاضل موصوف نے اس موقع پر دعا کی سنت ثابت کرنے کے لیے نقل کی ہیں۔ کیونکہ ان دونوں میں استغفار اور دعا عرفی ہی کا ذکر ہے بہر حال چونکہ خانصاحب کے اس مغالطہ کی حقیقت ہم اس سے پہلے اچھی طرح واضح کر چکے ہیں۔ اس لیے یہاں اس سے زیادہ کچھ عرض کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتے۔

فاضل بریلوی کے ساتویں استدلال کا جواب

فاضل بریلوی کا ساتواں استدلال یہ ہے کہ ”دعا کے آداب میں سے یہ ہے کہ اس سے پہلے کوئی نیک عمل کر لیا جائے اور اذان بھی ایک عمل صالح ہے۔ لہذا دفن کے بعد میت کے لیے دعا کرنے سے پہلے اذان پڑھ لینا مطابق مقصود اور سنت ہوگا۔“

اس کے جواب میں پہلی گزارش تو یہ ہے کہ اگر اذان اس واسطے دی جاتی ہے تو پھر تو اس موقع پر نماز اس سے بہتر ہے کیونکہ وہ افضل العبادات ہے۔ اور قطع نظر اس سے سوال یہ ہے کہ اذان ہی کی تخصیص اس کام کے لیے کیوں کی گئی؟ اور اس تخصیص کا حق آپ کو کہاں سے حاصل ہوا؟ مطلق کو اس طرح مقید کر دینا، اور عموماً کو اس طرح سے خصوص کے قالب میں ڈھال دینا یہی تو احداث فی الدین اور منصب تشریع پر دست اندازی ہے امام ابو اسحاق شاطبی فرماتے ہیں۔

فالتقييد في المطلقات التي لم يثبت بدليل الشرع تقييد
 هاراي في التشريع "ان مطلقات" کو مقید کرنا کہ جن کی تقييد شریعت سے
 ثابت نہیں، شریعت میں اپنی رائے کو دخل دینا ہے۔

قطع نظر اس سب سے یہ کس نے کہا کہ اذان قبر "عمل صالح" ہے وہ تو بدعت ہونے کی وجہ سے خالص معصیت ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل محدثة بدعة وکل بدعة ضلالة وکل ضلالة فی النار۔

فاضل بریلوی کے آٹھویں استدلال کا جواب

فاضل بریلوی کا آٹھواں استدلال ان احادیث سے ہے، جن میں وارد ہوا ہے کہ "اذان کے بعد دعاء قبول ہوتی ہے" استدلال کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ اذان کے بعد دعاء قبول ہوتی ہے اس لیے میت کے لیے دعاء کرنے سے پہلے اذان کہہ لینا بہتر ہوگا،

فی الحقیقت یہ بھی فاضل موصوف کا نہایت عیارانہ مغالطہ ہے، حضرت سہل بن سعد ساعدی اور حضرت ابو امامہ بابلی اور حضرت انس رضی اللہ عنہم بن مالک کی جو تین حدیثیں خاتما صاحب نے اس موقع پر نقل کی ہیں ان سب میں "اذان نماز" کا ذکر ہے جو معمود فی الشریعت ہے نہ کہ اذان قبر کا جو محدث اور

بدعت ہے، اور نہ مطلق الفاظ اذان کا خود وہ کسی وقت اور کسی موقع پر ہوں، یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ کسی صحابی اور حتیٰ کہ کسی تابعی سے بھی ثابت نہیں کہ انہوں نے کسی موقع پر صرف قبولیت دعاء کے لیے مستقل طور پر دعاء سے پہلے اذان پکاری ہو۔ (ومن ادعی فعلیہ البیان)

فاضل بریلوی کے نوں استدلال کا جواب

فاضل بریلوی کا استدلال نہم ان احادیث سے ہے جن میں وارد ہوا ہے کہ مؤذن کے لیے اذان باعث مغفرت ہے۔ استدلال کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مؤذن مغفور ہے اور مغفور کی دعاء زیادہ قابل قبول ہے تو اگر دفن کے بعد کسی سے اذان کہلو اگر میت کے لیے دعاء کرائی جائے گی تو اس کی قبولیت کی زیادہ امید ہوگی، لہذا یہ اذان بالکل مقصد شریعت کے مطابق ہوگی۔“

اس دلیل میں بھی خان صاحب نے وہی مغالطہ دیا ہے جو اس سے پہلی دلیل میں دیا تھا یعنی احادیث میں اذان معمودنی الشرع یعنی اذان نماز کا ذکر تھا، اور اسی کی یہ فضیلت وارد ہوئی ہے کہ وہ مؤذن کے لیے باعث مغفرت ہے اور جس خشک و تر چیز کو بھی اذان کی آواز پہنچتی ہے وہی مؤذن کے لیے خدا سے مغفرت طلب کرتی ہے، بہر حال یہ فضیلتیں اذان شرعی کے لیے وارد ہوئی تھیں آپ نے ان کو ”اذان قبر“ پر بھی ڈھال دیا جو بدعت اور معصیت ہے۔ یا اللعجب علاوہ ازیں اگر

خان صاحب کے اس اجتہاد کو صحیح مان لیا جائے کہ جب دعاء کرنی ہو تو دعائی پہلے اذان پکار لیا کرے تاکہ دعاء سے پہلے اس کے سارے گناہ میرکت اذان معاف ہو جائیں اور پھر وہ بالکل مرحوم و مغفور ہو کر دعاء کرے تاکہ ضرور ہی اس کی دعاء مقبول ہو تو پھر گزارش یہ ہے۔ پھر تو تمام شرکاء دفن کو دعاء سے پہلے اذان پکارنی چاہیے تاکہ سب کی دعاء مقبول ہی ہو اور میت کی مغفرت یعنی بلکہ رجسٹرڈ ہو

فاضل بریلوی کے دسویں اور گیارہویں استدلال کا جواب

اس اذان قبر پر فاضل بریلوی کا دسواں استدلال یہ ہے کہ ”اذان“ ذکر الہی ہے اور ذکر الہی کا دافع عذاب ہوتا بہت سی احادیث کریمہ سے ثابت ہے پس قبر پر اذان دینے کے باعث میت سے عذاب نل جانے کی امید ہے۔ (مخلصا)

گیارہواں استدلال یہ ہے کہ ”اذان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے اور حضور کا ذکر مبارک باعث نزول رحمت ہے، لہذا جب قبور پر اذان دی جائے گی تو اس کی برکت سے میت پر رحمت نازل ہوگی۔“

خاتما صاحب کی ان دونوں دلیلوں کا جواب اسی قدر کافی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی یہ معلوم تھا کہ اذان ذکر اللہ اور ذکر رسول پر مشتمل ہے۔ نیز آپ اس سے بھی بے خبر نہ تھے کہ اللہ اور اس کے رسول (جل جلالہ و صلی اللہ علیہ وسلم) کا ذکر دافع عذاب اور موجب نزول رحمت ہے، لیکن بایں ہمہ آپ نے مدۃ العمر میں کبھی ایک دفعہ بھی کسی قبر پر اذان نہیں کہی، نہ اس کا حکم صادر فرمایا، نہ صحابہ و تابعین میں سے کسی نے اس پر عمل کیا، نہ ائمہ مجتہدین میں سے کسی نے اس راز کو سمجھا تو آج چودہویں صدی کے کسی شخص کو کیا حق پہنچتا ہے کہ وہ اپنی ان قیاس آرائیوں سے دین میں پیوند کاری کرے۔ علاوہ ازیں پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ احکام عامہ سے امور خاصہ ثابت نہیں ہو سکتے، پس صرف اس چیز سے کہ ذکر اللہ اور ذکر رسول باعث دفع عذاب اور موجب نزول رحمت ہیں اذان علی القبر کا اثبات صحیح نہیں، امام ابو اسحاق شاطبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ان الاصل اذا ثبت في الجملة لا يلزم اثباته في التفصيل
فاذا ثبت مطلق الصلوة لا يصح منه اثبات الظهور والعصر
او الو تر او غيرها حتى ينص عليها على الخصوص

(الاعتصام ص ۱۸۲ ج ۱)

کسی چیز کی اصل جب اجمالی درجہ میں ثابت ہو تو اس سے تفصیلی رتک میں اس کا ثبوت لازم نہیں آتا (مثلاً) جب مطلق نماز ثابت ہو تو اس سے ظہر و عصر یا وتر وغیرہ کسی خاص نماز کا اثبات نہیں ہوتا تا وہ قلیلہ خصوصیت کے ساتھ اس کی تصریح نہ ہو۔۔۔

پس صرف اتنی بات سے کہ ”ذکر اللہ اور ذکر رسول باعث دفع عذاب اور موجب نزول رحمت ہے“ یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ اذان قبر بھی موجب دفع عذاب اور باعث نزول رحمت ہو۔ کون نہیں چاہتا کہ نفل نماز بہترین عبادت، اور تقریب خداوندی کا اعلیٰ ترین ذریعہ ہے اور اس کے فضائل احادیث و فقہ قرآن میں بھی بے شمار آئے ہیں۔ لیکن صرف اتنی بات سے ان نفل نمازوں کی فضیلت ثابت نہیں ہو جاتی جو بعد کو ہلور بدعت کے یار لوگوں نے ایجاد کی ہیں جیسے کہ ”صلوۃ الرغائب“ اور ”صلوۃ البرات“ وغیرہ اور اس واسطے امیر المؤمنین امام

المؤمنین سیدنا حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے دو گانہ امید سے اپنے نفل نماز پڑھنے والوں کو روک دیا، اور اس کو بتلایا کہ تیری یہ نماز نیکی نہیں ہے جس پر کسی ثواب کی توقع ہو بلکہ ایک فعل عبث ہے جس پر عذاب الہی کا خطرہ ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ اگر فاضل بدیلوی اس موقع پر موجود ہوتے تو سیدنا حضرت علی کو مناظرہ کا چیلنج دیدیتے ورنہ حسب عادت شریفہ کم از کم ایک عدد رسالہ ضرور ہی لکھ دیتے جس میں تمام وہ آیتیں اور حدیثیں جمع کر دیتے جو مطلق نماز کی فضیلت میں وارد ہوئی ہیں بلکہ وہ ساری حدیثیں بھی جن میں رکوع، سجدہ، تسبیح و تقدیس، تکبیر و تہلیل، تلاوت قرآن، ذکر اللہ اور ذکر رسول کی فضیلتیں وارد ہوئی ہیں اور آخر میں لکھتے کہ، ان تمام آیات و احادیث سے ثابت ہے کہ یہ تمام اعمال خیر بلکہ محبوب اور بہت مرغوب، اور ان کا کرنے والا خدا کی خاص رحمتوں کا مستحق، اور چونکہ نماز عید سے پہلے کی نفل نماز بھی ایک نماز ہی ہے جس کا

شریعت میں کوئی خاص نئی وارد نہیں ہوئی، اور اس میں رکوع ہے، سجدہ ہے، خدا کی حمد و ثناء ہے، تسبیح و تقدیس ہے، تکبیر و تہلیل ہے، قرآن کی تلاوت اور ذکر اللہ اور ذکر رسول ہے، لہذا وہ نماز بھی قطعاً جائز بحد باعث ثواب اور موجب قرب الہی ہے اور اس سے منع کرنے والے وہابی ہیں جن کا کام ہی دنیا کو اعمال خیر سے روکنا ہے۔“

اور اگر ہم بھی اس وقت موجود ہوتے اور اللہ تعالیٰ خانصاحب کے اس رسالہ کا جواب لکھنے کی توفیق دیتا تو ہم اس وقت بھی یہی عرض کرتے کہ ”نخن شناس نئی دلبر اخطا انتخابت“

اور امام ابو اسحاق شاطبی کے الفاظ میں کہتے کہ خانصاحب ”الشئ اذا ثبت فی الجملة لا يلزم اثباته فی التفصیل“ بہر حال خانصاحب کی یہ دسویں اور گیارہویں دلیل پہلی تمام دلیلوں سے بھی زیادہ مہمل اور لچر ہیں۔

فاضل بریلوی کی بارہویں اور تیرہویں دلیل کا جواب

فاضل بریلوی کی بارہویں دلیل یہ ہے کہ حدیثوں سے ثابت ہے کہ مردے کو قبر میں وحشت اور گھبراہٹ ہوتی ہے اور اذان و اقع وحشت اور باعث اطمینان خاطر ہے کیونکہ وہ ذکر اللہ ہے اور قرآن پاک میں ہے، ”الا یذکر اللہ تطمئنن القلوب“ اور ابو نعیم وابن عساکر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”نزل الی بالہند الخ“ یعنی جب آدم علیہ السلام جنت سے ہندوستان میں اترے انہیں گھبراہٹ ہوئی تو جبرائیل علیہ السلام نے اتر کر اذان دی (پس ایسے ہی میت کی قبر پر اذان دینے سے اس کی وحشت دفع ہوگی، اور اس میں اس میت کی اعانت اور ہمدردی ہے جو اللہ کو بہت ہی محبوب ہے، حدیث پاک میں ہے واللہ فی عون العبد ماکان العبد فی عون اخیه) یعنی اللہ تعالیٰ مدد کی مدد میں ہے جب تک کہ مدد اپنے

بھائی مسلمان کی مدد میں ہے۔ (ملخصاً)

اور تیرھویں دلیل ان کی یہ ہے کہ اذان غم اور پریشانی کو دفع کرتی ہے چنانچہ مسند فردوس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غمگین دیکھا تو ارشاد فرمایا ”اے علی میں تجھے غمگین پاتا ہوں اپنے کسی گھر والے سے کہہ کہ تیرے کان میں اذان کے وہ غم اور پریشانی کی دفع ہے، اور میت کے لیے بھی وہ وقت خاص حزن و غم کا ہوتا ہے لہذا قبر پر اذان دینے سے اس کا وہ غم و الم دور ہو جائے گا۔ اور وہ خوش ہو گا اور مسلمان کا دل خوش کرنا اللہ تعالیٰ کو بے حد محبوب ہے، ان احب الاعمال الی اللہ تعالیٰ بعد الفرائض ادخال السرور علی المسلم (ملخصاً)

ان دونوں دلیلوں کے جواب میں بھی ہم وہی عرض کریں گے کہ یہ سب باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی معلوم تھیں آپ جانتے تھے کہ اذان میں ذکر اللہ ہے اور ذکر اللہ سے قلب مسلم کو اطمینان حاصل ہوتا ہے، اس کی بھی آپ کو خبر تھی کہ میت کو قبر میں وحشت ہوتی ہے اور وہاں وہ غم زدہ ہوتا ہے، نیز اس سے بھی آپ واقف تھے کہ بعض مسلمانوں کی آمد او و اعانت اور اس کی وحشت اور رنجیدگی کو دور کر کے اس کو خوش کرنا بہت بڑی نیکی ہے، بایں ہمہ کبھی ایک دفعہ بھی کسی قبر پر آپ نے اذان نہیں دی، نہ اس کا حکم دیا۔ تو کیا معاذ اللہ آپ ﷺ کو کسی مسلمان میت سے ہمدردی نہ تھی؟ کیا آپ اور آپ کے صحابہ کرام کسی مسلمان کے غم و الم کو دور کر کے اس کو خوش کرنا نہیں چاہتے تھے؟ اگر یہ خیالات غلط ہیں، اور یقیناً غلط ہیں تو کہنا پڑے گا کہ جو لوگ اس کام کے لیے اب اذان ایجاد کرتے ہیں وہ شریعت پر استدراک کے مدعی ہیں اور گویا وہ دین الہی کو اپنی ترمیمات اور اضافات کا محتاج سمجھتے ہیں۔ (اعاذنا اللہ عن ذالک)

خانصاحب کی چود ہوئیں دلیل اور اس کا جواب

چود ہوئیں دلیل خانصاحب کی یہ ہے کہ قرآن وحدیث میں ذکر اللہ کی بے حد تاکید اور بہت زیادہ فضیلتیں وارو ہوئی ہیں (قال اللہ تعالیٰ یَا أَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا کَثِیْرًا) (الاحزاب: ۴۱) - وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم.. اکثر و اذکر اللہ حتی یقولوا مجنون.. وقال علیہ السلام اذکرو اللہ عند کل حجر و شجر..) ان نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ ذکر اللہ کی کثرت شرعاً مطلوب اور خدا کو بہت مرغوب ہے اور اذان قبر بھی ذکر خدا ہے پس وہ بھی اس حکم میں داخل ہے (مختصاً)

اس کا جواب بھی وہی ہے جو ہم ابھی ابھی دسویں اور گیارہویں دلیل کے جواب میں بہ تفصیل عرض کر چکے ہیں، یعنی احکام عامہ سے امور خاصہ کا اثبات محض جہالت ہے، شیخ دیلوی ترجمہ مشکوٰۃ میں اقام فرماتے ہیں -

”اتباع وحی باید کرد بسیار امرے محمود کہ در حد ذات فضیلت دارد آما خصوص مقامے وارد نشدہ و درست نیامدہ چنانچہ مصافحہ بعد از نماز و امثال آن -“
چونکہ اس مضمون کی پوری تفصیل پہلے کی جا چکی ہے اس لیے یہاں اسی قدر پر اکتفا کیا جاتا ہے،

پندرہویں دلیل کا جواب

پندرہواں اور آخری استدلال فاضل دیلوی کا یہ ہے کہ بعض علماء کرام مثلاً امام نووی، شیخ عبدالحق دیلوی وغیرہ نے لکھا ہے کہ دفن سے فارغ ہونے کے بعد کچھ دیر قبر پر بیٹھنا مستحب ہے، اور یہ بیٹھنے والے قرآن مجید کی تلاوت اور میت کے لیے دعاء اور وعظ و نصیحت اور عباد صالحین کی حکایات میں مشغول رہیں -“ فاضل موصوف فرماتے ہیں کہ حکایات اہل خیر و تذکرہ صالحین وغیرہ کے استحباب کی وجہ صرف یہ ہے کہ میت کو نزول رحمت کی حاجت اور ان امور میں نزول رحمت، تو

اذان کہ شہادت احادیث موجب نزول رحمت و دفع عذاب ہے کیوں جائز بلکہ مستحب نہ ہوگی؟ (مخلصاً)

اس آخری دلیل میں بھی فاضل موصوف نے اسی مجددانہ مغالطہ کو استعمال کیا ہے جو اس سے پہلی چند دلیلوں میں بھی وہ استعمال کر چکے ہیں۔ دراصل ان علماء کرام کا منشاء یہ ہے کہ دفن سے فارغ ہونے کی بعد جو لوگ کچھ دیر کے لیے قبر پر رہ جائیں وہ وہاں یا قرآن مجید کی تلاوت اور میت کے لیے دعاء مغفرت کرتے رہیں۔ یا اور اچھی باتیں کرتے رہیں جیسے وعظ و نصیحت یا اہل خیر و صلاح کے تذکرے، اور فی الحقیقت یہاں تک کوئی مضائقہ نہیں، لیکن اگر کوئی جدت پسند اس عموم کی اس طرح تخصیص کرے کہ اس وقت خاص فلاں دعاء کی جائے، یا فلاں وعظ کہا جائے یا خاص فلاں مسئلہ شرعیہ بیان کیا جائے، یا خاص فلاں بزرگ کی فلاں کرامت کا ذکر کیا جائے (حالانکہ ان تنہیات کے لیے کوئی شرعی دلیل نہیں) تو یہ تمام تخصیصات و تنہیات بدعت اور مردود ہوں گی، پس علماء کرام کی اس عام بات سے خاص اذان علی القبر کا اثبات محض مجددانہ فریب ہے نیز چونکہ اذان خالص ذکر نہیں ہے جیسا کہ خود فاضل بریلوی نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے، اور وہ بہت ہی خصوصیات زائدہ کی حامل ہے اور اس کے لیے شریعت کی طرف سے مواقع اور محال مقرر ہیں اس لیے اس کو عام اذکار کے حکم میں رکھا بھی نہیں جا سکتا۔ بہر حال دلائل سابقہ کی طرح یہ آخری دلیل بھی محض مغالطہ پر مبنی ہے۔

پس یہ ہیں فاضل بریلوی کے وہ چند ”دلائل جلال“ جن کے ارقام فرمانے کے بعد موصوف نے اپنے علم و اجتہاد کی دوا بایں الفاظ دی ہے:

”یہ چند دلیلیں ہیں کہ چند ساعت میں فیض قدیر سے قلب فقیر پر فائز ہوئیں“ (ایذان الاجر ص ۱۲)

اور یہ حقیر راقم بطور تاجیز محمد منظور (غنی اللہ عنہ) عرض کرتا ہے کہ یہ بھی فاضل بریلوی کی ان مایہ ناز دلائل کی حقیقت جو ہون اللہ تعالیٰ ایک ہی جلسہ میں

حوالہ قلم ہوئی فالحمد لله علی ذالک وله المنة۔

نفس مسئلہ کا حکم اور اس کے دلائل ہم پہلے عرض کر چکے ہیں۔ اب ہمارے ناظرین کو فاضل بریلوی کے مابہ ناز دلائل کی حقیقت بھی معلوم ہو گئی اور مسئلہ حمد اللہ تعالیٰ واضح ہو گیا لیکن اگر بالفرض اس کے بعد بھی کسی کم فہم کو اشتباہ باقی رہے تو باتفاق علماء اس کے لیے صحیح راہ عمل بھی ہے کہ وہ ایسے مشتبہ کام کے پاس نہ جائے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے دع ما یریبک الی ما لا یریبک

جس چیز میں شبہ ہو اس کو چھوڑ کر وہ چیز اختیار کرو جس میں کوئی شک نہ ہو۔

اور علامی شامی "بر الرائق" سے ناقل ہیں۔ اذا تردد الحکم بین سنة وبدعة کان ترک السنة راجحاً علی فعل البدعة (رد مختار)

اور "طریقہ محمدیہ" میں ہے، "ان الغفباء قالوا اذا تردد فی شیئی بین کونہ سنة و بدعة فترکہ لا زم"

ان اصریحات کا منشا یہی ہے کہ جب کسی چیز کے بدعت یا سنت ہونے میں شک ہو تو اس کو چھوڑ دینا ہی لازم ہے۔ پس وہ عوام الناس جو اس قسم کے مسائل میں فریقین کے دلائل کا موازنہ کر کے صحیح رائے قائم کرنے سے قاصر ہوں ان کے لیے بھی اتنا سمجھ لینا تو ضرور آسان ہے کہ اس چیز کے بدعت اور مباح، یا مستحب، یا سنت ہونے میں شبہ ہے۔ لہذا ان کے لیے اس سے چھٹائی صحیح راہ عمل ہے۔ اور جب کہ زندگی کے ہر شعبہ میں رسول اللہ ﷺ کی روشنی سنیں ہمارے لیے موجود ہیں تو پھر ان محدثات و مخرقات میں الجھنے کی ہم کو کیا ضرورت ہے۔

والله در القائل وخیر امور الدین ما کان سنة

وشر الا مور المحدثات البدائع

اس کے بعد ہم اذان قبر کے حامیوں کی خدمت میں چند سوال پیش کر کے اس صفت کو ختم کرتے ہیں۔

فریق مخالف سے چند سوالات

سوال اول: صلوٰۃ عیدین، صلوٰۃ کسوف و خسوف، صلوٰۃ جنازہ، ان تمام نمازوں کے لیے کتاب و سنت میں اذان و اقامت کا حکم نہیں ہے اور نہ اس کے متعلق کوئی خاص صحیح اور صریح نئی موجود ہے پس اگر فاضل بریلوی سے سبق حاصل کر کے کوئی بدعت پسند ان نمازوں کے لیے بھی اذان جاری کرے، اور اس کا جواز، بلکہ استحباب و استحسان ثابت کرنے کے لیے معمولی تصرف کے ساتھ بعض وہی دلائل پیش کرے جو فاضل بریلوی نے "اذان قبر" کا جواز و استحباب ثابت کرنے کے لیے پیش کیے ہیں (اور جو معمولی ترمیم کے بعد ان نمازوں کی اذان پر بہ نسبت اذان قبر کے اچھی طرح منطبق ہو سکتے ہیں) تو آپ حضرات کے پاس ان کا کیا جواب ہے؟ یا آپ حضرات ان نمازوں کے لیے اذان کو مستحب و مستحسن سمجھتے ہیں؟ اگر ایسا ہی ہے تو اس پر عمل کیوں نہیں کیا جاتا۔

سوال دوم: فاضل بریلوی نے اذان قبر پر چودہویں دلیل پیش کرتے ہوئے ذکر اللہ کی کثرت اور اس کی فضیلت کے متعلق آیات و احادیث نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ:

"تو ذکر الہی ہمیشہ ہر جگہ محبوب و مرغوب و مطلوب و مندوب ہے جس سے ہرگز ممانعت نہیں ہو سکتی جب تک کسی خصوصیت خاصہ میں کوئی ضعیفی نہ آئی ہو اور اذان بھی قطعاً ذکر خدا ہے، پھر خدا جانے ذکر خدا سے ممانعت کی وجہ کیا ہے؟ ہمیں حکم ہے کہ ہر سنگ و درخت کے پاس ذکر الہی کریں۔ قبر مومن کے پتھر کیا اس حکم سے خارج ہیں؟

پس اگر کسی جگہ کے لوگ خانصاحب کی اسی دلیل کو پیش نظر رکھ کر یہ طریق اختیار کر لیں کہ تمام نمازی مسجد میں داخل ہوتے ہی اذان پکاریں۔ بلکہ نماز تک پکارتے ہی رہیں اور جب ان کو اس حرکت سے منع کیا جائے تو وہ جواب

میں خانصاحب کی مندرجہ بالا دلیل کی تلاوت کر دیں اور کہہ دیں کہ ذکر الہی ہمیشہ ہر جگہ (خصوصاً مساجد میں) بے حد مرغوب و محبوب، مطلوب و مندوب ہے اور اذان بھی بہترین ذکر ہے جس سے شریعت میں کوئی خاص نئی وارد نہیں ہوئی بلکہ ہم کو حکم ہے کہ ”مساجد میں اللہ کا خوب ذکر کرو“ اور حکم ہے کہ ہر پتھر اور درخت کے پاس خدا کا ذکر کرو، اور مسجد کی عمارت میں اور اس کی فرش میں بھی پتھر ہیں، لہذا انہیں احکام کی جائزوری کے لیے ہم اذانیں پڑھتے ہیں تو فرمایا جائے کہ کیا ان کا یہ عمل جائز اور یہ استدلال درست ہو گا؟ نہیں تو کیوں؟

سوال سوم احادیث میں وارد ہوا ہے کہ نجاست و غلاظت کے مقامات پر شیاطین رہتے ہیں اور فاضل بریلوی نے اپنے اس رسالے ”ایذان الاجر“ میں اس پر بحث کر دیا ہے کہ شیطان کے دفع کرنے کی بہترین تدبیر اذان ہے پس اگر کوئی خانصاحب جیسا مجتہد یہ معمول کر لے کہ بیت اللہ جاتے وقت اپنے مآزم سے کہے کہ جب تک میں فارغ ہو کر نہ آ جاؤں اس وقت تک تم اذان پکارتے رہو تاکہ میں شیاطین کے شر سے محفوظ رہوں۔ تو کیا اس کا یہ فعل جائز ہو گا؟ اگر نہیں تو اس کی خالص بریلویانہ دلیل کا کیا جواب ہے؟

تین سوال یہ ہیں اور تین ہی اس رسالے کے ص ۷۷-۷۸ پر پیش کیے جا چکے ہیں۔ پس اگر کوئی صاحب اس تحریر کے جواب کا ارادہ فرمائیں تو وہ ان چھ سوالوں کا جواب بھی دے کر ممنون فرمائیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی والتزم متابعة سيدنا المصطفى عليه وعلى اله من الصلوة اتعها ومن التحيات اكملها “كتبه احقر عباد الله محمد منظور النعماني عفى عنه مولاہ۔“

ضمیمہ امعان النظر

یہ رسالہ ”امعان النظر“ پہلے جمادی الاخر اور رجب ۵۶ کے الفرقان میں شائع ہو چکا تھا۔ اس وقت ایک صاحب نے ذیل کے دو سوال کیے۔

(۱) امعان النظر کے صفحہ ۱۶ پر دعویٰ کیا گیا ہے کہ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے شیطان سے پناہ مانگی“۔ مگر احکام حدیث کا حوالہ دیا جائے۔ (۲) نیز اسی صفحہ پر آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ جن روایات میں بلا قید نماز کے مطلق اذان کی یہ تفسیر وارد ہوئی ہے کہ شیطان اس سے دور بھاگتا ہے وہ ان مقتدر روایات پر محمول ہوں گی جن میں ”اذان نماز“ کی تصریح ہے۔ حالانکہ فقہ حنفیہ کا عام قاعدہ تو یہ ہے کہ مطلق مقید پر محمول نہیں کیا جاتا۔ المطلق یجری علی اطلاقہ والمقید علی تقييده؟

ان سوالوں کا جو مختصر جواب اس وقت دیا گیا تھا تعمم فائدہ کے لیے یہاں بھی درج کیا جاتا ہے نمبر وار ملاحظہ ہو۔ (۱) اس مضمون کی حدیثیں بھرت ہیں جو کتب حدیث کی کتاب الدعوات کے مطالعہ سے معلوم ہو سکتی ہیں۔ یہاں صرف ایک حدیث درج کرتا ہوں۔

سنن ابی داؤد ”کتاب الصلوٰۃ باب ما یقول عند دخول المسجد“ میں حضور کی یہ دعاء منقول ہے۔ اعوذ باللہ العظیم و بوجهہ الکریم وبسلطانه القدیم من الشیطان الرجیم

(۲) حضرات فقہ حنفیہ کا جو یہ اصول ہے کہ ”المطلق یجری علی اطلاقه والمقید علی تقييده“۔ تو اس کا منشا یہ ہے کہ اگر دو مستقل نص ہوں جن میں سے ایک مطلق ہو اور دوسرا مقید تو ان دونوں کو اپنے اپنے محل پر حال خود رکھا جائے اور ایک کو دوسرے پر محمول نہ کیا جائے۔ لیکن اگر ایک ہی حدیث دو صحیح

طریقوں سے مرہی ہو اور ایک طریقہ میں کوئی قیدزائد ہو جو دوسرے میں وارد نہیں ہوئی ہے تو ایسے موقعہ پر یہ اصول متفق علیہ ہے کہ اس قیدزائد کا اعتبار کیا جائے گا اور اس دوسری روایت کو جس میں یہ زیادتی نہیں ہے اس زیادت والی روایت پر محمول کر لیا جائے گا یہ اصول حدیث کا مسلمہ مسئلہ ہے اور اس میں خفیہ اور غیر خفیہ کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔

”شرح نخبہ الفکر“

میں ہے، و زیارة الثقة مقبولة عالم یخالف المزید علیہ ملخصاً اور امعان النظر ص ۱۶ پر جن دو روایتوں کے متعلق میں نے لکھا ہے کہ یہاں مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، وہاں یہی دوسری صورت ہے، فتاملوا ولا تعجلوا۔